

اضطرارية ؟ هذا دليل على أنكم اتخذتم الاختيار في غير محله ؛ لأن الذي يختار ينبغي أن يأخذ الاختيار في كل شيء ، لكن أن تختار في شيء ولا تختار في شيء آخر ، فهذا لا يجوز .

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ
أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٢٧)

كثيراً ما يُحدِّثنا القرآن الكريم عن هذه المسألة ويذكّرنا بالبده والإعادة ، لماذا ؟ يهتم القرآن بهذه المسألة ويؤكد عليها لأنها كانت الأساس في دعوته ؛ لأنهم إن كانوا يؤمنون بأنهم يرجعون إلى الله لخافوا من عقابه ؛ لذلك يؤكد لهم في مواضع كثيرة حتمية الإعادة وأنها حق .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ ۞ ﴾ [الروم] استُهلَّت الآية بقوله تعالى (وَهُوَ) وفي آية أخرى ﴿ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ ۞ ﴾ [الروم] فكان (مَوْ) مدلولها (الله) وهو كما نعلم ضمير غيبة ، والحق سبحانه غيبٌ عن الأنظار ، ومن عظمت سبحاته أنه غيب ، فلو كان مُدركاً مُحسّساً ما استحق أن يكون إلهاً ، وكيف نطمع في إدراكه سبحانه ونحن لا نستطيع أن ندرك بعض مخلوقاته ؟ فالمعاني التي خلقها الله لتسوس حركة الحياة ؛ كلمة الحق ، العدل ، الحق الذي يقف القضاء كله ليؤيده ويُعلنه ، والعدل الذي يحكم موازين الحياة ؛ ليوازن بين الشهوات وبين الحقائق ، هذه المعاني لا تُدرك بالحواس ، فهل رأيت العدل ؟ هل سمعت العدل ؟ هل شمتت العدل ؟ ... الخ .

إذن : فالمعاني العالية لا يمكن أن تدرك لأنها أرفع من الإدراك ؛ لأن بها يكون الإدراك ، أيكون المخلوق للحق أسمى من أن يدرك ، ويكون الحق سبحانه موضعاً للإدراك ؟

فإذا سمعت (هُوَ) فاعلم أنها لا تنصرف إلا إلى الإله الواحد الذي من عظمته أنه لا يدرك ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار .. ﴾ (١٠٢) [الأنعام]

لذلك نقرأ في سورة الإخلاص ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (١) [الإخلاص] فتري أن (الله) لفظ الجلالة ، وهو علم على واجب الوجود يأتي بعد (هُوَ) فكان (هُوَ) أدل على وجود الحق سبحانه من لفظ الجلالة (الله) ، فكانه لا يصح حين يطلق ضمير الغيبة (هُوَ) على شيء إلا الله : لأنه لا شيء في الكون إلا الله .

وقوله تعالى هنا ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ .. ﴾ (٢٧) [الروم] بالفعل المضارع الدال على الاستمرارية ، مع أنه سبحانه بدأ الخلق بالفعل : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ (٢٨) [الأنعام] فإن ذكرت الأولى فقد بدأ الخلق . وإن ذكرت الاستمرارية في الإيجاد فهو يبدأ دائماً ، وفي كل وقت ترى في خلق الله شيئاً جديداً ، فالخلق لم يأت مرة واحدة ، ثم توقف ، بل بدأ ثم استمر .

ونلاحظ أن القرآن يذكر هذه المسألة مرة بالماضي (بدأ) ومرة بالمضارع (يبدأ) : لأن الخالق سبحانه بدأ الخلق فعلاً بخلق آدم عليه السلام الإنسان الأول : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ (٧) [السجدة] ولا يزال سبحانه بقيوميته خالقاً ، يبدأ كل يوم وكل لحظة خلقاً جديداً نشاهده في الإنسان ، وفي الحيوان ، وفي النبات .. الخ .

وبالخلق المتجدد للإنسان ، حيث يُولد كل لحظة مولود جديد تردُّ على الذين يقولون بتناسخ الأرواح - يعنى : أن الروح تخرج من جسد فتحلُّ في جسد آخر - وهذا يعنى أن تكون المواليد على قدر الوقيّات ، ويعنى أن يظل العالم على تعداد واحد دون زيادة ، ونحن نرى الآن مدى الكثافة السكانية التى يشكر العالم منها الآن . وهذه تكفى لهدم هذه النظرية .

والحق سبحانه يُحذّرنا أن نأخذ قصة بدء الخلق من غير الخالق سبحانه ، فمن الناس مضلون سيضلونكم في هذه المسألة ، فلا تُصَفِّونَ إليهم ؛ لأن الله يقول : ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَرَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتَ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عِزْدًا ﴾ (٥١) [الكهف]

وقد رأينا من هؤلاء المضلين مَنْ يقول بأن الإنسان أصله قرد متطور إلى إنسان ، والردُّ على هذه الضلالات يسير ، فإذا كان القرد تطور إلى إنسان ، فلماذا لم تتطور باقى القروء ؟ ولماذا لم يتطور الإنسان منذ أن خُلِقَ آدم وحتى الآن إلى شيء آخر ؟ وكيف نصدق هذه الضلالات ، وربنا سبحانه يقول : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٤٩) [الذاريات]

ويقول سبحانه : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٦) [يس] فأياك أن تقول : إن شيئاً تطور عن شيء ، فكل جنس قائم بذاته منذ خلقه الله .

إن : احذروا مثل هذه الأقوال ، ولا تأخذوا قصة بدء الخلق إلا من الله وحده .

كلمة ﴿ يُعِيدُهُ ۖ ﴾ (٢٧) [الروم] أى : إلى الخلق فهى بمعنى يخلقه ، فالمعنى : يبدأ الخلق ثم يميتة ثم يُعيدُه ، البعض يظن أن يعيده يعنى

يُبْعَثُهُ فِي الْآخِرَةِ ، لَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١)﴾ [الروم] فَيُعِيدُهُ غَيْرَ تُرْجَعُونَ ، تُرْجَعُونَ أَيْ : فِي الْقِيَامَةِ .

وقوله ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ.. (٢٧)﴾ [الروم] أَيْ : عَلَى حَسَبِ فَهْمِكُمْ أَنْتُمْ لِلْأَشْيَاءِ ، وَإِلَّا قَالَهُ تَعَالَى لَا يَقَالُ فِي حَقِّهِ هَذَا سَهْلٌ وَهَذَا أَسْهَلُ ، وَلَا هَيْنٌ وَاهْوَنُ ! لِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَزُولُ الْأَشْيَاءُ كَمَا نَزَاوِلُهَا نَحْنُ ، وَلَا يَعَالِجُ الْأَفْعَالُ ، إِنَّمَا يَفْعَلُ سَبْحَانَهُ بِكُنْ فَيَكُونُ .

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى لَزَكْرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا تَعَجَّبَ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ، وَقَدْ بَلَغَ مِنَ الْكِبَرِ عَتِيًّا وَامْرَأَتُهُ عَاقِرٌ : ﴿هُوَ عَلَى هَيْنٍ .. (٩)﴾ [مريم] ذَلِكَ لِأَنَّ طَلَاقَةَ الْقُدْرَةِ لَا تَقِفُ عِنْدَ أَسْبَابِكُمْ . وَكَذَلِكَ قَالَ لَمَرْيَمَ : ﴿كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ .. (٢١)﴾ [مريم]

فَالْأَمْرُ عَجِيبٌ فِي نَظَرِ مَرْيَمَ ، أَنْ تَأْتِيَ بِوَلَدٍ بَدُونِ زَوْجٍ : لَكِنَّهُ لَيْسَ عَجِيبًا فِي قُدْرَةِ اللَّهِ ، فَإِنْ كَانَتْ الْعَادَةُ أَنْ يَأْتِيَ الْوَلَدُ بِالْأَسْبَابِ فَاللَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ خَالِقُ الْأَسْبَابِ ، يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ بَدُونِهَا .

وَسَبَقَ أَنْ تَحَدَّثْنَا عَنْ طَلَاقَةِ قُدْرَةِ اللَّهِ فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَمَا أَرَادَ الْقَوْمُ أَنْ يَحْرِقُوهُ ، فَلَوْ كَانَتْ الْمَسْأَلَةُ مَسْأَلَةَ نَجَاةِ إِبْرَاهِيمَ مِنَ النَّارِ مَا مَكَّنَّهُمُ اللَّهُ مِنَ الْإِمْسَاكِ بِهِ ، أَوْ : حَتَّى إِنْ أَمْسَكُوهُ وَالْقَسْوَةُ فِي النَّارِ كَمَا بِالْإِمْكَانِ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ مَطْرًا فَتَنْطَفِئُ .

لَكِنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ يَرِيدُ أَنْ يَسُدَّ عَلَى الْكَافِرِينَ مَنَاقِدَ الْحِجَاجِ ، وَيَبْطِلُ كُفْرَهُمْ ، فَيُهَامُّ قَدْ ظَفَرُوا بِهِ وَالْقُوَّةُ فِي قَعْرِ النَّارِ ، وَهِيَ عَلَى حَالِ الْإِشْتِعَالِ وَالْإِحْرَاقِ ، لَكِنَّهُمْ غَفَلُوا عَنْ شَيْءٍ هَامٍّ ، هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبُّ هَذِهِ النَّارِ وَخَالِقُهَا وَخَالِقُ قُوَّةِ الْإِحْرَاقِ فِيهَا ، وَهُوَ وَحْدَهُ

القادر على أن يسلبها هذه الخاصية ، فيلقى فيها نبيه إبراهيم دون أن يحترق . وهنا تكمن العظمة وتظهر الحجة ﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٩) [الأنبياء]

ونلاحظ فصاحة الأداء في ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ .. ﴾ (٢٧) [الروم] فهو أسلوب قصير ، حيث قُدِّمَ المتعلق الذي حَقُّهُ أن يكون مؤخرًا ، كما في ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ .. ﴾ (٥) [الفاتحة] فُقِدِمَ المفعول ، ومن حق المفعول أن يُؤخَّرَ عن الفعل والفاعل ، وقُدِّمه هنا ، لنقص العبيادة على الله وحده دون سواه ، وحتى لا نعطف على الله تعالى شيئًا ، فلو قلت نعبدك لجاز أن تقول : ونعبد غيرك . كذلك هنا ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ .. ﴾ (٢٧) [الروم] أفادت تخصيص الخلق الله وحده دون أن نعطف عليه أحدًا .

وقوله تعالى ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ .. ﴾ (٢٧) [الروم] الحقيقة ليس في الأمور بالنسبة لله تعالى هَيِّنٌ وَأَهْوَنٌ ، إنما في عُرْفِنَا نحن ، وليُقَرَّبَ لنا الحق سبحانه فَهَمُّ المسائل ، وإلا فالحق سبحانه لا يعالج الأمور ولا يزاولها كما تعالجها نحن ، وإنما يفعل سبحانه بِكُنْ فيكون .

لذلك لما نتأمل قول مريم عليها السلام لما بشرتها الملائكة بالمسيح قالت : ﴿ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ .. ﴾ (٤٧) [آل عمران] فكيف فهمت مريم هذه المسألة ، وَمَنْ أَخْبَرَهَا بِأَن الولد سيكون دون أن يمَسُّها بشر ؟

لقد فهمت مريم هذا من قول الملائكة ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِكَلِمَةِ رَبِّهِ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ .. ﴾ (٤٥) [آل عمران] . فلو كان له أبٌ لذكرته الملائكة ، وما داموا قد نسبوه إلى أمه فلا أب له .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..﴾ (٢٧) [الروم] له المثل الأعلى يعني : أن الله تعالى لا مثيل له ، فإن شابهه سبحانه شيء من خلقه في صفة من الصفات فخذها في إطار التقريب للمعنى ، وفي إطار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ (١١) [الشورى] فلك وجود والله تعالى وجود ، لكن وجودك ليس كوجود الله ، أنت حي والله حي ، لكن حياتك ليست كحياته عز وجل .. وهكذا .

وقوله ﴿الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ..﴾ (٢٧) [الروم] نقول : عال وأعلى ، فهي أفعل تفضيل بمعنى : الذي لا يشابه ولا يضاهي ؛ لذلك يقول سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ (١١) [الشورى] فينتل أن يوجد شبيه لمثل الله لا شبيه لله ؛ لأن الكاف هنا بمعنى : مثل . فكانت قلت : ليس مثل مثله شيء .

وطريقة العرب في الأداء في مسألة المشابهة يقولون : زيد مثل الأسد في الشجاعة ، فانت تريد أن تعطيني صورة لشجاعة زيد ، فذكرت أوضح شيء لهذه الصفة وهو الأسد ، فهو مشبه به .

إذن : فالأسد أقوى من زيد في هذه الصفة ، وإلا لما جعلت المشبه به توضيحاً لما لا تعلم .

فحين تقول ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ (١١) [الشورى] تعني : إن وجد مثل لله لا يوجد مثل لهذا المثل ، فنفسيت المثل من باب أولى : لأن الأضعف وهو المثل المشبه أضعف من المشبه به ، فإذا كان المثل أضعف من الممثل ولا يوجد مثل للأضعف ، فكيف يوجد مثل للأقوى ؟

وانظر إلى جمال الحق سبحانه حين يُجلى للخلق مثلاً في دنياهم ، ويجعل من ذاته - سبحانه وتعالى - المصاولة ، يقول تعالى ليُقرَّبَ لأفهامنا كيفية نوره : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ

كَمْشَكَاةٍ فِيهَا مَصْبَاحُ الْمَصْبَاحِ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ
مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ
تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ .. (٢٥) [النور]

فألفه - سبحانه وتعالى - يضرب المثل لنوره بالمشكاة ، السطحيون
يظنون أن المشكاة هي المصباح ، لكن الله يقول ﴿ كَمْشَكَاةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ ﴾
.. (٢٥) [النور] والمشكاة تجويف في الحائط ، مثل الطاقة غير نافذة ،
فإن كانت نافذة نسميها شباكاً ، وكانوا في الماضي يضعون المصباح
في هذه الفجوة ليضيء الحجرة ، والفجوة هذه أو المشكاة تجمع الضوء
وتقويه ؛ لذلك يكون الضوء فيها أقوى من ضوء الحجرة ، أو : لن
المصباح يستوعب المشكاة أكثر من استيعابه للحجرة كلها .

وبتأمل هذا المعنى نرى أن الحق سبحانه لا يضرب لنا مثلاً لنوره إنما
لقتويره ، فقتوير الله تعالى مثل المشكاة التي فيها المصباح ، والمصباح
يدلُّ على الرقي في وسائل الإضاءة ، فدونه مثلاً الشعلة ، وهو فتيل يُوقَدُ
في الهواء ويكون له دخان أسود ، أما المصباح فله زجاجة تحجز عنه
الهواء إلا بقدر ما يكفي لاحتراق الفتيل ، فيأتي الضوء منه صافياً .

ثم هو فضلاً عن ذلك في زجاجة ليست عادية ، إنما ﴿ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ
دُرِّيٌّ ﴾ .. (٢٥) [النور] أي : مثل الدرة التي تضيء بذاتها . هذا المصباح
يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ زَيْتُونَةٍ مُعْتَدِلَةٍ الْمَزَاجِ ﴿ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ .. (٣٥) [النور]
فتصوّر هذا المصباح في مكان ضيق لا في الحجرة كلها ، إنما
في المشكاة كيف يكون ضوءه ؟

كذلك تقيّر الله - سبحانه وتعالى - للسموات وللأرض على
سعتيهما ، فنوره تعالى يستوعبهما ، لا يترك منهما مكاناً مظلماً
كالطاقة بالنسبة لهذا المصباح الذي وصفنا .

ولهذا المثل قصة شهيرة في الأدب العربي ، فقد فطن إليها أبو تمام^(١) في مدحه أحد الخلفاء ، وحين أراد أن يجمع له مكات العرب ومواهبهم من الجود والشجاعة والحلم والذكاء ، قال مادحاً :

إِقْدَامُ عَمْرٍو فِي سَمَاحَةِ حَاتِمٍ وَفِي حِلْمِ أَحْنَفٍ فِي ذِكَاةِ إِيَّاسٍ

وقد اشتهر عمرو بن معدى كرب بالشجاعة والإقدام ، واشتهر حاتم الطائي بالكرم ، وأحنف بن قيس بالحلم حتى قيل « أحلم العرب » فلا يُغضبُه شيء أبداً ، ولا يُخرجه عن حلمه ، حتى أن جماعة قصدوا أن يُخرجوه عن حلمه ، فتكون سابقة لهم فتبعوه في الطريق ، وأخذوا يهزءون به وهو يضحك ، حتى قارب من الحي ، فنظر إلى هؤلاء الفتيّة وقال : أيها الفتية ، لقد قربنا من الحي ، فإن كان في جوفكم استهزاء بي فافرغوا منه ! لأنهم لو ظفروا بكم لقتلوكم .

أما إياس بن معاوية فكان مضرب المثل في الذكاء ، وهكذا جمع أبو تمام لمدوحه خلاصة ما تعرفه العرب من مواهب . وهنا قام له واحد من خصومه وقال : أتُشَبَّهُ الخليفة بأجلاف العرب ، فمن يكون هؤلاء إذا ما قورنوا بأمير المؤمنين ؟

وهذا الاعتراض مأخوذ من قول الشاعر :

وَشَبَّهَ الْمَدَّاحُ فِي الْبِأْسِ وَالْقُدَى بِمَنْ لَوْ رَأَاهُ كَانَ أَصْغَرَ خَادِمٍ
فَفِي جَيْشِهِ خَمْسُونَ أَلْفًا كَعَنْتَرٍ وَأَمْضَى وَفِي خُدَّامِهِ أَلْفُ حَاتِمٍ
فلما قيل لأبي تمام : كيف تشبه الخليفة بأجلاف العرب أحجم هنيهة ثم رفع رأسه . وقال :

(١) هو : حبيب بن أوس بن طيء ، قال أبو الفرج الأصفهاني في الأغاني (ص ١٧٢٨) : « شاعر لطيف الفطنة ، دقيق السعاني ، سلك في البديع والمطابقة مسلكاً لم يسبقه من تقدمه إليه ، وإن كلوا مع الذين فتحوه له . »

لَا تُفَكِّرُوا ضَرْبِي لَهُ مِنْ دُونِ مَثَلِ شَرُّودٍ فِي النَّدَى وَالْبَاسِ

فَإِنَّهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلُ لِنُصُورِهِ مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالنُّبَرِ^(١)

ومع دقة الاستشهاد وطرافته إلا أن خصومه اتهموه بأن ذلك ليس ارتجالاً لوقته ، إنما هو مُعدُّ لهذا الموقف سلفاً ، وبعض الدارسين للأدب يقول بذلك وقاله لنا مدرس الأدب ، لكن يُروى أنهم لما أخذوا الورقة التي مع أبي تمام لم يجدوا فيها هذه الأبيات ، ثم على فرض أن الرجل أعدّها قبل هذا الموقف فإنها تُحسب له لا عليه ، وتضيف إليه ذكاء آخر : لأنه استترك على ما يمكن أن يُقال فاستعد له .

وكما أن الحق سبحانه وتعالى له المثل الأعلى في الأرض ، فلا مثيل له ، كذلك له المثل الأعلى في السماء فلا مثيل له ، مع أن ما في السماء غيب . وهم الملائكة من صفاتهم كذا وكذا ، فله المثل الأعلى في السماوات .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [الروم] أي : أنه سبحانه وتعالى بذاته عزيز لا يُغلب ، ومع عزته سبحانه حكيم لا يظلم .

ثم يقول الحق سبحانه^(٢) :

(١) النبراس : المصباح والسراج . وهو ثلاثي مشتق من البرس الذي هو القطن . قال ابن سيده : وإنما قضينا بزيادة النون لأن بعضهم ذهب إلى أن اشتقاقه من البرس الذي هو القطن ، إذ القليلة في الأغلب إنما تكون من قطن . [لسان العرب - مادة : برس] .
(٢) سبب نزول الآية : عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان يابى أهل الشرك : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك . تملكه وما ملك . فنزل الله ﴿ ضَرْبٌ لَكُمْ مَثَلٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ .. ﴾ [الروم] أورده السيوطي في الدر المنثور (٤٩٢/٦) وعزاه للطبراني وابن مردويه .

﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ

أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن شُرَكَاءَ فِي

مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ

أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾

ضَرَبَ المثل أسلوب من أساليب القرآن للبيان والتوضيح وتقريب المسائل إلى الأفهام ، ففي موضع آخر يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْي أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا تُوقُّهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة]

وقال سبحانه : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لَهُ .. ﴾ (٧٢) [الحج] فهذا كثير في كتاب الله ، والمثل يضرب ليُجلى حقيقة . والضرب هنا لا يعنى إحداث أثر ضار بالمضروب ، إنما إحداث أثر نافع إيجابى كما فى قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرُوجُ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٢٠) [المزمل]

وقولنا فى مسألة سك العملة : ضَرَبَ فى كذا ، فكان الضرب يُحدث فى المضروب أثراً باقياً ، ففي الأرض بإثارة دفائنها واستخراج كنوزها ، وفى العملة بترك أثر بارز لا تمحوه الأيدي فى حركة التداول ، وكان ضَرَبَ المثل يوضح الشيء الغامض توضيحاً بيّناً كما تُسك العملة ، ويجعل الفكرة فى الذهن قائمة واضحة المعالم . وللضرب عناصر ثلاثة : الضارب ، والمضروب ، والمضروب به .

ويروى فى مجال الأمثال أن رجلاً خرج للصيد معه آلاته : الكنانة وهى جعبة السهام ، والسهام ، والقوس ، فلما رأى ظيياً أخذ يُعدّ كنانته وقوسه للرمى لكن لم يمهله الظبى وقرّ هارباً ، فقال له آخر

وقد رأى ما كان منه : قبل الرَّماء ثَملاً الكنائس ، فصارت مثلاً وإن قيل في مناسبة بعينها إلا أنه يُضْرَبُ في كل مناسبة مشابهة ، ويقال في أي موضع كما هو وبِنَفْسِ الْفَافِظَةِ دون أن تُغَيَّرَ فيه شيئاً .

فمثلاً . حين ترى التلميذ المهمل يذاكر قِجِيلَ الامتحان ، وحين ترى مَنْ يُقَدِّمُ على امرٍ دون أن يُعَدَّ له عُدَّتُهُ لك أن تقول : قبل الرَّماء ثَملاً الكنائس . إذن : هذه العبارة صار لها مدلولها الواضح ، وترسَّخت في الذَّهْنِ حتى صارت مثلاً يُضْرَبُ .

وتقول لمن تسلَّطَ عليك وأدعى أنه أقوى منك : إن كنتَ ريحاً فقد لاقيتَ إعصاراً .

والحق سبحانه يضرب لنا المثل للتوضيح ولتقريب المعاني للأفهام : لذلك يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة] يقف هنا بعض المتمعنين الذين يحبون أن يستدركوا على كلام الله ، يقولون : مادام الله تعالى لا يستحي أن يضرب مثلاً بالبعوضة فما فوقها من باب أولى . فلماذا يقول ﴿ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة]

وهذا يدل على عدم فهمهم للمعنى المراد لله عز وجل ، فالمعنى : فما فوقها أي : في الغرابة وفي القلة والصُّغُر ، لا ما فوقها في الكِبَر^(١) .

(١) قول ابن كثير في تفسيره (٦/٦٤) : « قوله تعالى : ﴿ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة] فيه قولان : أحدهما : لما دونها في الصغر والحقارة . ومنا قول الكسائي وأبي عبيد قاله الرازي وأكثر المفسرين .

والثاني : لما فوقها لما هو أكبر منها لأنه ليس شيء أصغر ولا أصغر من البعوضة . وهذا قول قتادة بن دعامة واختيار ابن جرير .

ومن الأمثلة التي ضربها الله لنا ليوضح لنا قضية التوحيد قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٩) [الزمر]

فالذي يتخذ مع الله إلهاً آخر كالذي يخدم سيدين وليتخذهما متفقان ، إنما متشاكسان مختلفان ، فإن أَرْضِيَ أحدهما أسخط الآخر ، فهو متعب بينهما ، فهل يستوى هذا العبد وعبد آخر يخدم سيِّداً واحداً ؟ كذلك في عبادة الله وحده لا شريك له . فبالمثال اتضحت القضية ، ورسخت في الأذهان : لذلك يقول سبحانه : أنا لا استحي أن أضرب الأمثال : لأنني أريد أن أوضح لعبادي الحقائق ، وأبين لهم المعاني .

﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ .. ﴾ (٢٨) [الروم]

في هذه الآية وبهذا المثل يؤكد الحق - سبحانه وتعالى - في قمة تربية العقيدة الإيمانية ، يؤكد على واحدية الله وعلى أحديته ، فالواحدية شيء والاحدية شيء آخر : الواحدية أنه سبحانه واحد لا فرد آخر معه ، لكن هذا الفرد الواحد قد يكون في ذاته مُركَّباً من أجزاء ، فوصف نفسه سبحانه بأنه أحد أي : ليس مُركَّباً من أجزاء . أكد الله هذه الحقيقة في قرآنه بالحجج وبالإبراهيم ، وضرب لها المثل . وهنا يضرب لنا مثلاً من أنفسنا ليؤكد على هذه الوجدانية .

وقوله تعالى : ﴿ مِّنْ أَنفُسِكُمْ .. ﴾ (٢٨) [الروم] يعني : ليس بعيداً عنكم ، وأقرب شيء للإنسان نفسه ، إذن : فأوضح مثل لما غاب عنك أن يكون من نفسك ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ .. ﴾ (٢٨) [التوبة] أي : من جنسكم تعرفون نشأته ، وتعرفون خلقه وسيرته .

لكن ، ما المثل المراد ؟

المثل : ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ۖ ﴾ (٢٨) [الروم]

يقول سبحانه : أريد أن أضرب لكم مثلاً على أن الإله الواحد يجب عقلاً ألا تشركوا به أشياء أخرى . والمثل أني أرزقكم ، ومن رزقي لكم مآل وعبيد ، فهل جنتم للرزق الذي رزقكم الله وللعبيد وقتلتم لهم : أنتم شركاء لنا في أموالنا تتصرفون فيها كما تصرف نحن ، ثم جعلتم لهم مطلق الحرية والتصرف ، ليكونوا أحراراً أمثالكم تخافونهم في أن تتصرفوا بونهم في شيء كخيفتكم لأنفسكم ؟ هل فعلتم ذلك ؟ بل هل تقبلونه على أنفسكم ؟ إنن : لمانا تقبلونه في حق الله تعالى وترضون أن يشاركه عبده في ملكه ؟

إنكم لم تقبلوا ذلك مع مواليتكم وهم بشر أمثالكم ملكتموهم بشرح الله فاقتمروا بأمركم . هذا معنى ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۖ ﴾ (٢٨) [الروم] أي : من البشر ، فهم مثلكم في الأدمية ، وملكيتكم لهم ليست مطلقاً ، فأنتم تملكون رقابهم ، وتملكون حركة حياتهم ، لكن لا تملكون مثلاً قتلهم ، ولا تملكون منعهم من قضاء الحاجة ، لا تملكون قلوبهم وإرادتهم ، ثم هو ملك قد يفوتك ، كان تبعه أو تعتقه أو حتى بالموت . ومع ذلك ما اتخذتموهم شركاء ، فعيب أن تجعلوا الله ما تستكفون منه لأنفسكم .

ونلاحظ هنا أن الله تعالى لم يناقشهم في مسألة الشركاء بأسلوب الخبر منه سبحانه ، إنما اختار أسلوب الاستفهام وهو أبلغ في تقرير الحقيقة : ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ ﴾ (٢٨) [الروم]

وأنت لا تعدل عن الخبر إلى الاستفهام عنه إلا وأنت تعلم وتثق بأن الإجابة ستكون في صالحك ، فمثلاً حين ينكر شخصُ جميعك فتقول مُخبراً : فعلتُ معك كذا وكذا ، والخبر يحتمل الصدق ويحتمل الكذب ، وقد ينكر قيقول : لا لم تفعل معي شيئاً .

أما حين تقول مستفهماً : ألم أفل معك كذا وكذا ؟ فإنك تُلجئه إلى واقع لا يملك إنكاره ، ولا يستطيع أن يقرّ منه ، ولا يملك إلا أن يعترف لك بجميعك ولا أقلّ من أن يسكت ، والسكوت يعني أن الواقع كما قلت .

لذلك يستفهم الحق سبحانه وهو أعلم بخلقه ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ .. ﴾ (٢٨) [الروم] لا بدّ أن يقولوا : لا ليس لنا شركاء في أموالنا ، إذن : لمانا جعلتم لله شركاء ؟

وقوله تعالى : ﴿ لِي مَا رَزَقَاكُمْ .. ﴾ (٢٨) [الروم] سبق أن تحدثنا في مسألة الرزق وقلنا : إن الله تعالى هو الرازق ، ومع ذلك احترم ملكية خلقه ، واحترم سعيهم ؛ لأنه سبحانه واهب هذا الملك ، ولا يعود سبحانه في هبته لخلقه ؛ لذلك لما أراد أن يُحدث قلوب خلقه على خلقه قال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللهَ قرضاً حسناً .. ﴾ (٢٤٥) [البقرة] فاعتبر صدقتك على أخيك الفقير قرضاً يرده إليك مضاعفاً .

والرزق لا يقتصر على المال - كما يظن البعض - إنما رزقك كلّ ما انتفعت به فهو رزق ينبغي عليك أن تفيض منه على مَنْ يحتاجه ، وإن تُعديه إلى مَنْ يفتقده ، فالقوى رزقه القوة يُعديها للضعيف ، والعالم رزقه العلم يُعديه للجاهل ، والحليم رزقه حلم يُعديه للغضوب ومكنا ، وإلا فالمال أمرن ألوان الرزق ؛ لأن الفقير الذي لا يملك مالا ولم يتصدق أحد عليه قصارى ما يحدث له أن يجوع ويباح له في

هذه الحالة أن يسأل الناس ، وما رأينا أحداً مات جوعاً .

لكن ينبغي على الفقير إن ألجأته الحاجة للسؤال أن يسأل بتلطف ولين ، فإن كان جائعاً لا يسأل الناس مالا إنما لقمة عيش وقطعة جبن أو ما تيسر من الطعام ليسدَّ جوعته . وسائل الطعام لا يكذبه أحد لأنه ما سأل إلا عن جوع ، حتى لو سألك وهو شبعان فأعطيته ما استطاع أن يأكل ، أما سائل المال فقد نظن فيه الطمع وقصد الادخار . إذن : أفضح سؤال سؤال القوت .

لذلك في قصة الخضر وموسى عليهما السلام : ﴿ حَتَّى إِذَا أَتَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهَا .. ﴾ (٧٧) [الكهف] فلما منعوهم حتى لقمة العيش استحقوا أن يوصفوا بالأم الناس ، وقد أباح الشرع للجائع أن يسأل الطعام من اللئيم فلن منعه فللجائع أن يأخذوه ولو بالقوة ، وإذا رفع أمره إلى القاضي أيده القاضي ، لذلك يقولون فيه : طالب قوت ما تعدى .

والحق سبحانه تكفل لك برزقك ، إنما جعل للرزق أسباباً وكل ما عليك أن تأخذ بهذه الأسباب ثم لا تشغل بالك بها في موضوعه ، وإياك أن تظن أن السعي هو مصدر الرزق ، فالسعي سبب ، والرزق من الله ، وما عليك إلا أن تتحرى الأسباب ، فإن أبطأ رزقك فارجح نفسك ؛ لأنك لا تعرف عنوانه ، أما هو فيعرف عنوانك وسوف يأتيك بطرق عليك الباب^(١) .

والذي يتعب الناس أن يظل الواحد منهم مهموماً لأمر الرزق مُفكراً فيه ، ولو علم أن الذي خلقه واستدعاه للوجود قد تكفل برزقه لاستراح ، فإن أخطأت أسباب الرزق في ناحية اطمئن فسوف يأتيك من ناحية أخرى .

(١) ومن شعر الشيخ رضى الله عنه :

تحرّ إلى الرزق أسباباً ولا تشغلن بعدما بالكا
فإنك تجهل عنوانه ورزقك يعرف عنوانكا

ونذكر هنا قصة عروة بن أذينة^(١) وكان صديقاً لهشام بن عبد الملك بالمدينة قيل أن بتولى هشام الخلافة ، فلما أصبح هشام أميراً للمؤمنين انتقل إلى دمشق بالشام ، أما عروة فقد أصابته فاقة ، فلما ضاق به الحال تذكر صداقته القديمة لهشام ، وما كان بينهما من ودٍّ ، فقصده في دمشق علّه يُفرّج ضائقته .

جاء عروة إلى دمشق واستأذن على الخليفة فاذن له ، فدخل وعرض على صاحبه حاجته وكله أمل في أن ينصفه ويجبر خاطره ، لكن هشاماً لم يكن مُوفّقاً في الردّ على صديقه حيث قال : أتيت من المدينة تسألني حاجتك وأنت القائل :

لَقَدْ عَلِمْتُ وَمَا الْإِسْرَافُ مِنْ خُلُقِي أَنَّ الَّذِي هُوَ بِرُقَى سَوْفَ يَأْتِينِي
فَقَالَ عُرْوَةُ بَعْدَ أَنْ كَسَرَ صَدِيقُهُ بِخَاطِرِهِ : جَزَاكَ اللَّهُ عَنِّي خَيْرًا
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَقَدْ نَبَّهْتُ مَنِي غَافِلًا ، وَذَكَرْتُ مَنِي نَاسِيًا ، ثُمَّ
اسْتَدَارَ وَخَرَجَ .

وعندها أدار هشام الأمر في نفسه وتذكر ما كان لعروة من ودٍّ وصداقة ، وشعر بأنه أساء إليه فأتته ضميره ، فاستدعى صاحب الخزانة ، وأمر لعروة بعطية كبيرة ، وأرسل بها من يلحق به .

لكن كلما وصل الرسول إلى (محطة) وجد عروة قد فارقها حتى وصل إلى المدينة ، ودقّ على عروة بابه ، وكان الرسول لُبّاً ، فلما فتح عروة الباب قال : ما بكم ؟ قال : رسل هشام ، وتلك صلة

(١) هو عروة بن يحيى (ولقب أذينة) بن مالك بن الحارث الليثي : شاعر غزل مقدم ، من أهل المدينة ، وهو محبوب من الفقهاء والمحدثين أيضاً ، ولكن الشعر أغلب عليه ، توفي نحو ١٣٠ هـ [الأعلام للزركلي ٢٢٧/٤] . قال الإمام أبو عبيد البكري في « التنبية على أوهام أبي علي في أماليه » (ص ٢٩) : « روى عنه مالك وغيره من الأئمة » .

هشام لك لم يرض أن تحملها أنت خوفاً عليك من قطاع الطريق .
أو تحمل مؤونة حملها ، فارسلنا بها إليك .

فقال عروة : جرى الله أمير المؤمنين خيراً . قولوا له لقد ذكرت البيت الاول ، ولو ذكرت الثاني لأرحت واسترحت ، لقد قلت :

لَقَدْ عَلِمْتُ مَا إِسْرَافُ مَنْ خَلَفَى أَنُّ الَّذِي مُوَرِّقِي سَوْفَ يَأْتِيَنِي
أَسْعَى إِلَيْهِ فَيُعِينِي تَطْلُبُهُ وَلَوْ قَعَدْتُ أَنَّنِي لَا يُعْنِيَنِي^(١)

ثم يقول سبحانه بعد هذا العقل : ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ (٢٨)﴾ [الروم] أى : نبينها ونوضحها ، بحيث لو عرضت على
العقل مجرداً عن الهوى لا ينتهى إلا إليها ، ومعنى ﴿يَعْقِلُونَ (٢٨)﴾
[الروم] من العقل ، وسُمي عقلاً : لأنه يعقل صاحبه ويقيده عما
لا يليق .

والبعض يظن أن العقل إنما جعل لترتفع به فى خواطرك ، إنما هو
جاء ليقيد هذه الخواطر ، ويضبط السلوك ، يقول لك : اعقل خواطرك
وادرسها لا تنطلق فيها على هواك تفعل ما تحب ، بل تفعل ما يصح
وتقول ما ينبغى ، إذن : ما قصرنا فى البيان ولا فى التوضيح .

ويتجلى دور العقل المجرد وموافقته حتى للوحى فى سيرة
الفاروق عمر رضى الله عنه . وفى وجود رسول الله ، وهو ينزل عليه
الوحى يأتى عمر ويشير على رسول الله بأمور ، فينزل الوحي موافقاً
لرأى عمر ، وكأن الحق - تبارك وتعالى - يلفت أنظارنا إلى أن العقل
الفطرى إنما فُكّر فى أمر بعيداً عن الهوى لا بُدَّ أن يصل إلى الصواب .

(١) ذكر هذه الآيات خير الدين الزركلى فى الاعلام (٢٢٧/٢) وعزاها لعروة بن أذينة .
وأورد الأصولها فى أخباره فى كتاب « الأغاني » ص ١٩١١ وذكر هذا الخبر بين عروة
وهشام بن عبد الملك ، وأورد هذين البيتين .

وَأَنْ يُوَافِقَ حَقَائِقَ الدِّينِ ، أَمَا إِنْ تَدَخَّلَ الْهَوَى فُسَدَ الْفِكْرُ .

وقوله تعالى ﴿ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٧٨) [الروم] العقل وسيلة من وسائل الإدراك في الإنسان ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨) [النحل]

لكن ، كيف تُربى الأمور العقلية في الفاس ؟ تُربى عن طريق الحواس والإدراك ، فالعين ترى ، والأذن تسمع ، واللسان يذوق ، واليد تلمس ، والأنف يشم ، إلى آخر الحواس التي توصلنا إليها كحاسة البين ، وحاسة العضل وغيرها .

لذلك احتاط العلماء في تسمية الحواس فقالوا « الحواس الخمس الظاهرة » ليدعوا المجال مفتوحاً لحواس أخرى ، فهذه الوسائل تدرك المعلومات وتنقلها إلى العقل ليراجعها وينتهي فيها إلى قضايا يجعلها دستوراً لحياته ، فأنث تأكل مثلاً العسل فتدرك حلاوته ، وتأكل الجبن فتدرك ملوحته ، فتتكون لديك قضية عقلية أن هذا حلو ، وهذا مالح .. الخ .

وحين تستقر هذه القضايا في القلب تصير عقيدة لا تخرج للتفكير مرة أخرى ، ولا نمر على العقل بعد ذلك ، فقد انعقد عليها الفؤاد ، وترسخت في الذهن .

ودور العقل أن يعقل هذه القضايا ، وأن يختار بين البدائل ، والأمر الذي لا بد من أن لا عمل للعقل فيه ، فلو أنك مثلاً ستذهب إلى مكان ليس له إلا طريق واحد فلا مجال للتفكير فيه ، لكن إن كان لهذا المكان أكثر من طريق فللعقل أن يفاضل بينها ويختار الأنسب منها فيسلكه .

وما دام العقل هو الذى يختار فهو الميزان الذى تَرَنُّ به الأشياء ، وتحكم به فى القضايا ؛ لذلك لا بُدَّ له أن يكون سليماً لتأتى نتائجه كذلك سليمة وموضوعية ، ومعلوم أن الميزان يختلف باختلاف الموزون وأهميته .

والحق سبحانه يعطينا مثلاً لدقة الميزان فى الشمس والقمر ، فيقول ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) ﴾ [الرحمن] أى : بحساب دقيق ، ولولا الدقة فيهما ما أخذناهما ميزاناً للوقت ، فبالشمس نعرف الليل والنهار ، وبالقمر نعرف الشهور .

فحين يقول سبحانه ﴿ كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٧٨) ﴾ [الروم] يعنى : أننا عملنا ما علينا من التفصيل والبيان ، وتوضيح الحجج والبراهين ، ولكن أنتم الذين لا تعقلون .

ولما كان العقل هو آلة الاختيار بين البدائل وآلة التمييز أعفى الحق سبحانه مَنْ لا عقل له من التكاليف ، أعفى الطفل الصغير الذى لم يبلغ ؛ لأن عقله لم ينضج بعد ، ولأن حواسه لم تكتمل .

وتتجلى حكمة الشارع فى قول النبى ﷺ « مروا أولادكم بالصلاة لسبع ، واضربوهم عليها لعشر »^(١) فجعل من ضمن تكليف الآباء أن يُكَلِّفُوا هم الأبناء فى هذه السن ، لتكون لهم دُرْبَةٌ على طاعة الأمر والنهى فى وقت ليس عليهم تكليف مباشر من الله تعالى .

فإذا كبر الصغير يستقبل تكليفى كما استقبل تكليفك أولاً ، وربك ما افتات عليك فى هذه المسألة ، فأعطاك حق التكليف بالصلاة ، وأعطاك حق أن تعاقبه إن قصر ، فأنت الذى تُكَلِّفُ ، وأنت الذى تعاقب .

(١) أخرجه أبو داود فى سننه (١٩٥) ، وكذا الإمام أحمد فى مسنده (١٨٧/٢) بلفظ « مروا أبناءكم » من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما .

وأعفى المجنون لأن آلة الاختيار عنده غير سليمة وغير صالحة ،
وقلنا : إن علامة النضج في الإنسان أن يصير قادراً على إنجاب
مثله ، ومثلنا لذلك بالثمرة التي لا تحلو إلا بعد نضجها ، بحيث إذا
أكلت زرعاً بذرتها ، فأنبتت ثمرة جديدة ، وهكذا يحدث بقاء النوع
وتستمر الدورة .

فربك لا يريد أن تاكل أكلة واحدة ، ثم تحرم أو يحرم من يأتي
بعدها ، إنما يريد أن تاكل وياكل كل من يأتي بعدك ، فلا تأخذ الثمرة
حلاوتها إلا بعد نضج بذرتها ، وصلاحياتها للإنبات .

وقوله تعالى : ﴿ تَقُومُوا يَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨) [الروم] يدل على أن الذين
يتخذون مع الله شركاء غير عاقلين ، وإلا فما معنى عبادة الأصنام أو
الأشجار أو الشمس أو القمر ؟ وقد قالوا بالسنتهم : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا
لِقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى .. ﴾ [الزمر]

فما هي العبادة ؟ العبادة طاعة العايد لأمر المعبود ونهيه ، إذن :
بماذا أمرتكم هذه الآلهة ؟ وعمم نهيتكم ؟ ما المنهج الذي وضعته
لكم ؟ ماذا أعدت لمن أطاعها من النعيم ؟ وماذا أعدت لمن عصاها من
العذاب ؟ لا شيء إلا أنها آلهة بدون تكاليف ، وما أيسر أن يعبد
الإنسان إلهاً لا تكاليف له ، لا يُقيدك فيما تحب من شهوات ،
ولا يُحمِّلك مشقة العبادة . وهنا يتضح عدم العقل .

وأيضاً عدم العقل في ماذا ؟ الله خلقك في كون فيه أجناس ،
والأجناس تحكمها سلسلة الارتقاء ، فجنس أعلى من جنس ، والجنس
الأعلى في خدمة الجنس الأقل .

ولو استقرأت أجناس الوجود تجد أن معك أيها الإنسان جنساً

آخر يشاركك الحس والحركة ، لكن ليس له عقل واختيار بين البدائل ؛ لأنه محكوم بالغريزة منضبط بها ، وهذا هو الحيوان الذي لا يتفك عن الغريزة أبداً .

وسبق أن ضربنا مثلاً لذلك بالغريزة الجنسية عند الإنسان وعند الحيوان ، وأن الله تعالى إنما جعلها للتكاثر وحفظ النوع ، فالحيوان المحكوم بالغريزة يؤدي هذه المهمة للتكاثر ويقف بها عند حدها ، فإذا لقح الذكر الأنثى يستحيل أن تمكنه من نفسها بعد ذلك ، وهو أيضاً يشم رائحة الأنثى ، فإن كانت حاملاً ينصرف عنها .

أما الإنسان فغير ذلك ؛ لأن له شهوة تتحكم فيه ، فالمرأة تتحمل مشقة الحمل وألم الولادة ، ثم تربية المولود إلى أن يكبر ، ولولا أن الله تعالى ربط حفظ النوع في الإنسان بشهوة هي أعنف شهوات النفس ما أقدمت المرأة على الحمل مرة أخرى .

وما قلناه في غريزة الجنس نقوله في الطعام والشراب ، الحيوان محكوم فيها بالغريزة المطلقة التي لا نخل للهوى فيها ، فإذا شبع لا يأكل مهما حاولت معه ، بل ونرى الحمار الذي نقول عنه إنه حمار لا يأكل عوداً واحداً بعد شبعه ، ويمر على النعناع الأخضر مثلاً أو على الملوخية فلا يأكلها ، وينهب إلى الحشائش اليايسة ، فهو يعرف طعامه بالغريزة التي جعلها الله فيه .

أما الإنسان فيأكل حتى التخم ، ثم لا ينسى بعد ذلك الحلو والبارد والمهضم .. الخ ذلك ؛ لأنه أسير لشهوة بطنه ، حتى إن من الناس من يغضب ؛ لأنه شبع فهو يريد ألا يفارق المائدة .

وقد حدثنا رجال حديقة الحيوان بسعد زلزال ١٩٩٢ أنهم شاهدوا هياجاً في الحيوانات المحبوسة في الأقفاص قبل حدوث الزلزال ، كان

أولها الطوطا ، ثم الزرافة ، ثم التمساح ، ثم القروذ ، ثم الحمير ،
وكانهم يريدون تحطيم الأقفاص والخروج منها . بعدها حدث الزلزال .
وكذلك ما شاهدته أهل أغادير بالدار البيضاء قبل الزلزال الذي
وقع بها ، حيث شاهدوا الحمير تفك قيودها ، ونفرت هاربة إلى
الخلاء ، وبعدها وقع الزلزال ، إذن : لدى هذه الحيوانات استشعار
بالزلزال قبل أن يقع .

وقد أعطانا الحق - سبحانه وتعالى - مثالا لهذه الغريزة في قصة
الغراب الذي علم الإنسان كيف يُورى الميت ، فقال تعالى في قصة
وَأَدَّى آدَمُ : ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارَى سَوْءَ
أَخِيهِ .. ﴾ (٣١)

نعود إلى حديثنا عن أجناس الكون لبيان عدم عقل هؤلاء الذين
جعلوا لله شركاء ، فأجناس الوجود : الإنسان ، ثم الحيوان ، ثم
النبات ، فقيه حياة ونمو ، ثم الجماد أقل الموجودات درجة ، وهو
خادم للنبات وللحيوان وللإنسان ، فكل جنس من هذه يخدم الجنس
الأعلى منه .

فماذا فعل الكفار حينما عبدوا الأصنام ؟ جعلوا الجماد الذي هو
أدنى المخلوقات أرقاما وأعظمها ، جعلوه إلهاً يُعبد ، وهل هناك أقل
عقلاً من هؤلاء ؟

لذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَ هُمْ يَغْيِرُ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي
مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ (٣١)